

**Memoria Contra Hegemónica en Paraguay:**  
**Ramón Talavera, la Iglesia y el Estado en la Dictadura de Stroessner**

**Memoria Contra Hegemónica no Paraguai:**  
**Ramón Talavera, a Igreja e o Estado na ditadura Stroessner**

Isel Judit Talavera (CDHMP - Centro de Direitos Humanos e Memória Popular de Foz do Iguaçu  
iseljudit@hotmail.com)

**Resumen:** El presente artículo propone recuperar la memoria contra hegemónica de la dictadura stronista al investigar la Historia de Vida de Ramón Talavera, sacerdote opositor al régimen dictatorial y de modo a vislumbrar la relación entre el compromiso de Talavera conjeturamos la perspectiva que dicho religioso pueda ser uno de los precursores de la Teología de la Liberación en Paraguay.

**Resumo:** Este artigo tem como objetivo recuperar a memória contra hegemônica da ditadura stronista ao investigar a História de Vida de Ramón Talavera, padre opositor do regime ditatorial e de modo a discernir a relação entre o engajamento de Talavera conjeturamos a perspectiva que o religioso possa ser um dos precursores da Teologia da Libertação no Paraguai.

**Palabras claves:** Memoria, Ramón Talavera, Iglesia, Dictadura, Paraguay.

**Palavras chaves:** Memoria, Ramón Talavera, Igreja, Ditadura, Paraguai.

**Keywords:** Memory, Ramón Talavera, Church, Dictatorship, Paraguay.

Reconstruir la memoria contra hegemónica en el Paraguay a través de una Historia de Vida es llenar los vacíos que la Historia Oficial ha omitido al rescatar memorias y prácticas contestatarias. Por medio de la Historia de Vida contextualizada de Ramón Talavera, un dirigente social paraguayo, sacerdote opositor al régimen stronista que con su actuación política instruyó una lucha en favor de la liberación del Paraguay en fines de los años 40 a principios de los años 60 y propagó un vocero contra las injustas condiciones económicas, sociales y políticas de su país, se trae a la luz la memoria de la resistencia paraguaya en favor de la democracia.

De esta forma, las memorias permanecen vivas a través de las Historias de Vida, pues conforme Michael Pollak (1989) “*O longo silencio sobre o passado, longe de conduzir ao esquecimento, é a resistência que uma sociedade civil impotente opõe ao excesso de discursos oficiais*” (p. 3). También Mallimaci y Giménez justifica sobre las investigaciones de Historias de Vida:

[...] con su secuela de presos, torturados y exiliados internos y externos es un nuevo desafío teórico-metodológico que plantea las vías para recuperar memoria y evitar nuevas impunidades. Las historias de vida de las víctimas que hay que rehacer, recuperar, recomponer y preservar, pasan a ser un material indispensable para comprender causas profundas que llevaron a la deshumanización, la aniquilación y la destrucción de personas en nombre de los “valores de la sociedad occidental y cristiana” (Mallimaci y Giménez, 2006, p. 183).

La memoria es el proceso de reelaboración de experiencias que paradójicamente, sin los olvidos y omisiones, no habría cuestionamientos, debates y pensamientos críticos, no ocurriría renovación del conocimiento. Partiendo del presupuesto que las experiencias políticas de Talavera pueden expresar ideas de emancipación, formular y cuestionar las vivencias del contexto dictatorial paraguayo; los desafíos de debatir las omisiones pueden fomentar una renovación del conocimiento con una mirada latinoamericanista (Silva, P. R. 2010 p. 328 y Ferraroti y Giménez, 2006, p. 15).

Ana Ester Cecenã (2008) reflexiona que el pensamiento latinoamericano, tanto como los movimientos y procesos sociales de transformación, están en un momento de mayor creatividad “principalmente el pensamiento que surge en y con los movimientos” (p. 22) del que hay contribuciones enriquecedoras.

Desde una perspectiva teórica metodológica que conjuga las teorías de Historia de Vida, Historia desde Abajo y Micro Historia examinamos el contexto histórico en Paraguay. Orientamos el estudio de la trayectoria de vida de Ramón Talavera, a través de autores como Ferraroti (2007), Mallimaci y Giménez (2006) que legitiman los

métodos de Historias de Vida como estrategias para el estudio de lo social y descifrarlo. Luego, los:

Hechos de la vida de un individuo, en que la Historia de Vida relaciona una vida individual/familiar con el contexto social, cultural, político, religioso y simbólico en el que transcurre y analiza cómo ese mismo contexto influencia y es transformado por esa vida individual (Mallimaci y Giménez 2006, p. 18).

Al recurrir a la Historia de Vida de sujetos pertenecientes a grupos sociales subordinados e históricamente privados de la palabra pública, como una herramienta con potencial creativo y con capacidad para iluminar campos de la acción humana descuidados por otras metodologías es una herramienta particularmente sensible para abordar individuos, grupos y temas que son frecuentemente invisibles desde otras tradiciones epistemológicas.

Relacionamos así la Historia de Vida con la investigación Micro Histórica e Historia vista desde Abajo. Micro Histórica porque como práctica “se basa en la reducción de la escala de observación, en un análisis microscópico”, (Levi, 1996, p. 122) torna posible la historia de anónimos, investiga los presupuestos de la historia social y sitúa de lo particular a lo general. También relacionamos con la Historia desde abajo porque plantea la reconstrucción de experiencias de un conjunto de personas corrientes y busca “ampliar límites, abrir nuevas áreas de investigación y, sobre todo, explorar las experiencias históricas de las personas cuya existencia tan a menudo se ignora, se da por supuesta o se menciona de pasada en la corriente principal de la historia”. (Sharpe, 1996 p. 40)

Investigar sobre el pensamiento latinoamericano crítico a partir de la reconstrucción de la memoria en el contexto de regímenes dictatoriales requiere

comprender las bases de la Hegemonía<sup>1</sup>, Contra-Hegemonía y Estado Militar para luego verificar los presupuestos a la luz de teorías contra-hegemónicas por medio del análisis de resistencias contestatarias en el ámbito de la Teología de la Liberación.

La Hegemonía en una sociedad de clases sobre la otra es ejercida a través del dominio, por la fuerza y el consenso. Bobbio (1998) explica la teoría de Gramsci que es fundamentalmente la:

*capacidade de direção intelectual e moral, em virtude da qual a classe dominante, ou aspirante ao domínio consegue ser aceita como guia legítima, constitui-se em classe dirigente e obtém o consenso ou a passividade da maioria da população diante das metas impostas à vida social e política de um país [...] Se o domínio se impõe aos grupos antagônicos pelos mecanismos de coerção da sociedade política, a Hegemonia exerce sobre grupos sociais aliados ou neutrais, usando dos mecanismos hegemônicos da sociedade civil (Bobbio, 1998, p. 580).*

Así es que como estrategia política en un régimen hegemónico los papeles de la coerción y del consenso contra la sociedad disponen los mecanismos para legitimar, dar voz y poder a un gobierno. Sobre el Estado Militar en América Latina como una fuerza represora de sus opositores por medio del carácter ilimitado del poder, Rouquié explica que en 1954, de veinte países latinoamericanos, trece eran gobernados por militares y “*a hegemonia do poder militar sobre essas nações [...] não podia deixar de perturbar consciências em nossas democracias industriais*” (Rouquié, 1984, p. 25).

Aquí aparece la más larga dictadura latinoamericana de Alfredo Stroessner (1954 - 1989) en el Paraguay. La dictadura organizó un incipiente sistema de represión social, que intensificaba de forma implacable la vigilancia sobre el sector trabajador, a través de “la Policía de Investigaciones que tenía una Sección Obrera encargada del control del movimiento de todos los dirigentes” (Farina, 2003, p. 111).

---

<sup>1</sup> “Para Gramsci el poder de una clase depende de su capacidad para dirigir, intelectual y moralmente el conjunto de la sociedad para generar “consenso”. Una clase ejerce dirección intelectual y moral gracias a sus intelectuales, filósofos, políticos, profesores, y son “orgánicos” cuando interpretan su proyecto histórico con capacidad creadora “fundamentalmente, en la fuerza creadora de sus ‘grandes intelectuales’, en la medida en que abren horizontes a la acción colectiva”. (Restrepo, 1990, s/p.)

Como una de las características del régimen stronista fue la excesiva y desproporcional represión a sus opositores con la institución de crímenes políticos, el uso de apresamientos arbitrarios, persecuciones, torturas, muertes y exilio es misterioso exponer y estudiar Historias de Vidas que representaron una lucha contra hegemónica por la democracia del Paraguay.

La Historia de Vida de Talavera nos permite indagar sobre el papel de la Iglesia frente al Estado terrorista de Stroessner. Introducimos su biografía en las palabras de Quevedo (2000) que explica sobre sus primeras acciones políticas al atender los tratos inhumanos que recibían presos políticos:

Sacerdote paraguayo, contestatario al régimen stronista, nació el 6 de diciembre de 1923 en Paraguarí, República del Paraguay. [...] A los catorce años de edad en 1937 ingresó en el Seminario de Asunción y después concluyó sus estudios en Buenos Aires, Argentina en 1946. Fue ordenado Sacerdote en Asunción por el Monseñor Aníbal Mena y Porta en 1947. Al año siguiente fue nombrado capellán de la cárcel pública donde tuvo sus primeros contactos con los presos políticos (Quevedo, 2000, p. 611).

Dussel (1992) en su libro *Historia de la Iglesia en América Latina medio milenio de coloniaje y liberación* explica sobre el papel de la Iglesia ante la liberación latinoamericana, que en un contexto de surgimiento de un nuevo sujeto, el pueblo y el proletariado viene en encuentro con acciones pastorales de la Acción Católica y la Democracia Cristiana. Sobre la situación de la Iglesia ante el desafío del golpe:

En Paraguay el general Alfredo Stroessner, que gobernaba desde septiembre de 1954, había logrado dominar a la Iglesia y no tener enfrentamientos directos, aunque un valiente sacerdote, el padre Ramón Talavera, había producido en su momento una reacción por sus declaraciones, prédicas, huelgas de hambre y movilizaciones, lo que le valió la expulsión del Paraguay. En 1958 una huelga general de trabajadores debió replegarse ante el método policíaco del Gobierno. (Dussel, 1992, p. 254)

En contextos políticos coercitivos se revelan frentes contra-hegemónicos que emprenden resistencias y lideran movimientos de emancipación. Los procesos de confrontación en un orden preestablecido generan espacios conflictivos. La

construcción de la conciencia política autónoma en las diversas clases y sectores populares es el elemento de la lucha contra hegemónica que propone escenarios de disputa de los intereses particulares hacia los generales. El proceso político clave hacia un bloque social alternativo, “posibilita inventar y construir; auspicia nuevos aprendizajes nutridos de las experiencia de los viejos luchadores y de las nuevas ideas, y permite profanar los santuarios del poder”. (Ceceña, 2008, p. 17)

Las acciones de Ramón Talavera consistieron en denunciar abusos cometidos en la cárcel pública de Asunción y por Stroessner reivindicando la democracia en Paraguay. En 1948 fue Asesor Nacional del Movimiento Juventud Obrera Católica (JOC), dirigió el periódico *Juventud Operaria* y mantuvo un programa radial *Vale la pena Salvar a la Patria* hasta 1954. En 1955 Stroessner manda silenciar a Talavera prohibiendo la transmisión radial y la publicación de la JOC. En 1957 inició una lucha en favor de los pobres contra el desalojo de pobladores en el área que limitaba próximo al Cuartel Batallón Escolta donde se proyectaba construir una villa militar, momento en que denunció el abandono del pueblo paraguayo. (Quevedo, 2000, p. 611)

En febrero de 1958, organizó un acto en frente al Panteón de los Héroes, con un camión y un megáfono, reunió unas 2.000 personas y llamó al Paraguay a la Cruzada *Vale la pena Salvar a la Patria*. Sobre este acto Carlos Perez (2005) esclarece que Talavera aclamaba:

a los ciudadanos paraguayos “ponerse de pie contra la tiranía” pues “la hora de la dignidad paraguaya ha llegado”. Exigía amnistía general, libertad de palabra y criticaba duramente los gastos de millones en edificios para militares y en fiestas, “en tanto la gente del campo muere de hambre”. La multitud entusiasta interrumpió varias veces al orador con gritos de “¡viva la libertad!” y “¡abajo la tiranía!”. Aunque el acto se llevó a cabo casi sin contratiempos, hubo, al finalizar, varios detenidos y se escucharon disparos al aire. (Perez, 2005, p. 23)

El 10 de marzo de 1958, al efectuar otro acto público en la Ciudad de Encarnación, fue víctima de un atentado que casi le costó la vida, atentado advertido por el gobierno de Stroessner que exigía que callen al sacerdote. El 1º de agosto inicia una huelga de hambre por el segundo ascenso del dictador. En cuanto que:

Stroessner exige que callen a Talavera debido a la adhesión que conseguía el padre con su prédica [...] el Arzobispo no lo hizo dada la popularidad que había ganado Talavera. [...] Eso significó prácticamente una ruptura entre la Iglesia y el Gobierno, lo que alarmó al mismo Mena Porta quien entonces conminó a Talavera a evitar declaraciones públicas. El sacerdote se vio frenado por la jerarquía justo cuando comenzaba a preparar una campaña contra la reasunción de Stroessner al poder tras ser electo por segunda vez como presidente de la República. Ya que no podía hablar, el padre Talavera inició una huelga de hambre el 1 de agosto en protesta por la medida. Con eso logró un gran golpe publicitario, pues la opinión pública se interesó más en la actitud de Talavera que en los actos de la segunda asunción de Stroessner que debían cumplirse el 15 de agosto de 1958. Tras aquel episodio, el clérigo siguió en su actitud rebelde y fue protagonista principalísimo en la huelga obrera iniciada el 27 de agosto de aquel año. Cuando un grupo grande de trabajadores huelguistas se refugió en la Iglesia de María Auxiliadora, el padre Talavera lo acompañó en su resistencia al acoso policial. (Farina, 2003, p. 308).

Resulta evidente comprender la omisión de la Iglesia Paraguaya en un primer momento del golpe del 54, cuando Stroessner había sometido la Iglesia a sus influencias. El general contaba con el apoyo del alto clero paraguayo que reprimía el entonces *pa'í* Talavera prohibiéndole la predica en público y sus comprometimientos en favor de la democracia y del pueblo paraguayo. Justamente por el dominio clerical, la insubordinación y la persistencia de Ramón Talavera frente al exterminio de los derechos humanos en Paraguay, fue actor protagonista que había logrado el rompimiento entre la Iglesia y el Estado terrorista.

Ramón Talavera, apresado y exiliado al Uruguay el 08 de noviembre de 1958, fue conducido a una internación forzosa en un Hospital Psiquiátrico. En el exilio, siguió su activismo por la democracia paraguaya. Recorrió Uruguay, Argentina, Estados

Unidos y Venezuela, y discursó en varias Universidades denunciando las dictaduras de América Latina.

El padre Talavera fue invitado a asistir a un Congreso en Venezuela “Pro Democracia y Libertad”, en abril de 1960 y pasó luego a Washington para presentar el caso paraguayo a la Comisión de Paz de la OEA, allí acusó a Stroessner de haber suprimido todas las libertades, entre ellas la libertad de prensa y enviar a prisión y al exilio a los opositores de la dictadura. (Quevedo, 2000, p. 612).

*Pa'í* Talavera trató varias veces de reintegrarse al país, pero no obtuvo éxito. En Argentina, recorriendo varias provincias, desarrolló una intensa campaña contra la dictadura stronista, acusándolo de ser el responsable de más de medio millón de exiliados paraguayos.

Por parte de la Iglesia Paraguaya, las mismas autoridades eclesíásticas le “recomendaron” que permanezca exiliado, y luego en 1961 le comunicaron la suspensión para celebrar Misa y predicar por la Iglesia Católica Apostólica Romana. Abandona definitivamente la Iglesia Romana en 1963 permaneciendo vinculado por la Iglesia Católica Argentina y en 1965 es consagrado Obispo en São Paulo por la Iglesia Católica Brasileira.

En el Discurso *Mensaje para la Liberación Paraguaya* pronunciado por Talavera en la Universidad de la República de Uruguay, el día 4 de Marzo de 1959 expone su pensamiento crítico:

Como intérpretes y protagonistas de la liberación y reconciliación del Paraguay, hemos reconocido siempre la parte buena de todos los partidos y sus hombres sin exclusión y hemos tratado de olvidar lo pasado y aquello que nos distancia para edificar una Patria más justa y libres. [...] Y de esta manera nos hemos encontrado y hemos coincidido, para formar el “Frente de liberación nacional”, con aquellos dirigentes de buena voluntad de todos los sectores sin exclusión, sean cristianos o no cristianos, hasta ayer desunidos por la incultura, incomprensión y egoísmo [...]. Conquistemos la liberación del pueblo sin derramamiento de sangre. Agotemos todos los medios pacíficos. Si existe la unidad y la decisión, no es necesaria la violencia. [...] Formemos los comités de liberación



en nuestras ciudades, en nuestros pueblos [...]. (Talavera R. A, 1994, p. 03-12,13)

Al observar el pensamiento libertario de Ramón Talavera al oponerse a la dictadura de su país, podemos por analogía comparar con una de las corrientes latinoamericanistas que objeta la realidad hegemónica que es la Teología de la Liberación propuesta por Gustavo Gutierrez que no sólo interpreta la realidad sino que también explica su transformación<sup>2</sup>.

La Teología de la Liberación es un discurso crítico para Dussel (1988) que nace y aprende disciplinadamente de la *praxis* del pueblo latinoamericano, de las comunidades cristianas, de los oprimidos. Justifica primero el compromiso político de los cristianos militantes, para después hacer lo mismo con toda la *praxis* latinoamericana empobrecida. Tiene el deber de servir para “efectuar un cambio social, económico y político que permitiera a las clases explotadas (primero) a los pobres (más teológicamente) y al pueblo latinoamericano (por último) alcanzar una vida justa, humana, realizada”. (Dussel, 1988, p. 140)

Analizar una realidad conflictiva, a actores y grupos sociales de la sociedad civil desde el prisma latinoamericanista por medio de la visión contra hegemónica y de la *praxis* teológica de la liberación permite hacer descubiertas y estimar lo “nuestro”. De un lado Dussel aclara que la Teología de la Liberación “trata de una revolución epistemológica en la historia mundial de la teología cristiana pues por primera vez se

---

<sup>2</sup> “América Latina como un continente dominado y oprimido conduce naturalmente, a hablar de liberación y, sobre todo, a participar en el proceso que lleva a ella. De hecho, se trata de un término que expresa una nueva postura del hombre latinoamericano. [...]. Hoy, los grupos más alertas, en quienes se abre paso lo que hemos llamado una nueva conciencia de la realidad latinoamericana, creen que sólo puede haber un desarrollo auténtico para América Latina en la liberación de la dominación ejercida por los grandes capitalistas y, en especial, por el país hegemónico: los Estados Unidos [...]. Se hace, en efecto, cada vez más evidente que los pueblos latinoamericanos no saldrán de su situación sino mediante una transformación profunda, una revolución social, que cambie radical y cualitativamente las condiciones en que viven actualmente. Los sectores oprimidos al interior de cada país van tomando conciencia lentamente, [...] de lo que implica la construcción de una nueva sociedad”. (Gutierrez G., 1975, p. 126-127).

han usado las ciencias sociales críticas” y por otro punto Ceceña demuestra que por medio de la lucha y del conflicto es posible constituir saberes significativos, ya que:

El conflicto se mueve, se resuelve o se complica, se transforma a partir de los aprendizajes y su transformación en saberes, en políticas, en elementos significantes de las estrategias y los sentidos de la vida. Y con el conflicto, con la lucha, la realidad se rehace. Se rehace en la batalla de la cotidianidad y en los momentos de insurrección, aunque con diferente intensidad y posibilidades de ruptura, de disfrute y de transformación. Pero se rehace también, y cobra solidez, en su recuperación y actualización de la historia, en la reflexión sobre sí mismo y sobre el mundo. (Ceceña, 2008 p. 18)

La relación existente entre el frente de acciones políticas de Talavera, algunos indicios de intelectualidad orgánica por su proyecto político *Frente de Liberación Nacional* y el papel de la Iglesia ante el Estado dictatorial conjeturamos que dicho religioso pueda ser uno de los precursores de la Teología de la Liberación en Paraguay al comparar el recorte temporal (fines de los años 40 a inicio de los años 60) con el cuerpo teórico del mentor Gustavo Gutiérrez que en 1971 publicaría sobre la *Teología de Liberación – Perspectivas*.

Las respuestas a estas problemáticas nos conducirán a reflexionar que “recordar, no se refiere apenas al pasado, pero es una acción que se refiere al presente para transformarlo” (Silva, P. R., 2010, p. 329). Deliberar sobre hechos que integran la experiencia político-histórica del Cono Sur y en Paraguay, en diferentes espacios y temporalidades, discutiendo los límites de los Estados que actuaban conjuntamente en las dictaduras y configuraron diásporas transnacionales al empujar al exilio sus opositores abre espacio al debate para modificarlo.

Los años de exilio del Ramón Talavera se siguieron marcados por denuncias e involucrado en movimientos sociales en Argentina y Brasil en la espera de poder retornar al Paraguay. Talavera alertaba vehementemente que a través de la movilización del pueblo se empezaría a conmover las estructuras de la tiranía.

Siendo prohibido de ingresar a su país constituyó familia y se radicó en los años 80 en la ciudad de Foz de Iguazú, Triple Frontera, lugar en que el primer sacerdote que se opuso a la dictadura stronista, observaba como estratégico para difundir sus ideales en favor de la reconciliación de la sociedad y de la familia paraguaya sobre bases éticas y morales. (Verón, Luis, 2009, p. 553)

## REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- ARELLANO, Diana. **Movimiento 14 de Mayo para la liberación del Paraguay. Memorias de no resignación.** Posadas: EDUNAM. 2005.
- BOBBIO, Norberto, Mattecci Nicola. *Dicionário de Política Vol. I.* Brasília: UnB, 11º Edição 1998.
- BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia.** 2º Edición. Madrid: Alianza, 1996.
- CECEÑA, Ana Esther. **De los saberes de la emancipación y de la dominación** (Coordinación). 1º Ed. Buenos Aires: CLACSO, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, 2008.
- COMISIÓN DE VERDAD Y JUSTICIA DE PARAGUAY (CVJ). **Informe Final: Las Principales Violaciones de los Derechos Humanos Tomo II.** In: CVJ. Exilio en el periodo de instauración y consolidación (1954-1966) 1º Edición. Asunción: JC Medina, 2008, 370 páginas, p. 306.
- \_\_\_\_\_. **Informe Final: Las Secuelas de las Violaciones de Derechos Humanos: La Experiencia de las Víctimas Tomo V.** 1º Edición. Asunción: JC Medina, 2008, 314 páginas.
- DUSSEL, Enrique. **Teología de la Liberación y Marxismo.** UNAM – Universidad Autónoma Metropolitana, México, 1988.
- \_\_\_\_\_. **Historia de la iglesia en América Latina Medio milenio de coloniaje y liberación (1492-1992).** In: Dussel E. Capítulo V. La Iglesia ante la liberación Latinoamericana. La Iglesia ante el Estado militarista, burgués o reformista: La situación ante Stroessner. 8º Edición. Madrid-México: Esquila Misional, 1992, 484 páginas, p. 253, 254.
- FARIÑA Bernardo Neri, BOCCIA Alfredo Paz. **El Paraguay bajo el Stronismo 1954 – 1989. Colección la Gran Historia del Paraguay n° 13.** FARIÑA B. El papel de la Iglesia. Asunción, El Lector, 2010, 140 páginas, p. 88-90.
- \_\_\_\_\_. **El Último supremo. La Crónica de Alfredo Stroessner.** In: FARIÑA B. Pa'í Talavera, el primer enemigo. 3º Edición. Asunción, El Lector, 2003, 374 páginas, p. 307-309.
- MALLIMACI, Fortunato y GIMÉNEZ BÉLIVEAU, V. **Historias de vida y método biográfico.** España, Barcelona: Gedisa, 2006.
- FERRAROTTI, Franco. **Las historias de vida como método** año/vol. 14, n° 044, Toluca: Universidad Autónoma del Estado de México, p. 15-40, 2007.
- GIOVANNI Levi. “Sobre microhistoria”. In \_\_\_\_\_ BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia.** 2º Edición. Madrid: Alianza, 1996, p. 119 – 143.

- GUTIÉRREZ Gustavo. **Teología de la liberación. Perspectivas**. Salamanca: Ediciones Sígueme, 7<sup>o</sup> Edición, 1975.
- PEREZ Carlos C. **Primer sacerdote que enfrenta a la dictadura 1959**. Última Hora. Cuaderno Última Hora Dominical, N<sup>o</sup> 49 Asunción, p. 23, 06 febrero de 2005.
- POLLAK Michael. "*Memória, Esquecimento, Silêncio*". In: \_\_\_\_\_ **Estudos Históricos**, Rio de Janeiro, vol. 2, N<sup>o</sup> 3, 1989, p. 3 -15.
- RESTREPO, Luis Alberto. "*A Relação entre a sociedade civil e o Estado: elementos para uma fundamentação teórica do papel dos movimentos sociais na América Latina*". In \_\_\_\_\_ **Tempo social: Rev. Social**, USP, Vol. 1, 1990.
- ROUQUIÉ, Alain. **O Estado militar na América Latina**. São Paulo: Alfa-Omega, 1984.
- SHARPE Jim. "Historia desde abajo". In \_\_\_\_\_ BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia**. 2<sup>o</sup> Edición. Madrid: Alianza, 1996, p. 38 - 58.
- SILVA, Paulo Renato. "*Memória, História e cidadania*". In **Cadernos do CEOM (UNOESC)**. Año 23, volume 32, p. 327 - 346, 2010.
- TALAVERA, Ramón A. **Mensaje para la Liberación del Paraguay**. Asunción: Equipo Nacional de Pastoral Social, 1994.
- VERÓN Luis. **Enciclopedia biográfica paraguaya del bicentenario**. 1<sup>o</sup> Edición. Asunción: Edición Luis Verón, 2009.
- QUEVEDO, Oscar (Org.). *et tal.* **Forjadores del Paraguay, Diccionario Biográfico**. 1<sup>o</sup> Ed. Buenos Aires, Quevedo Ediciones, 2000.